

حضرت احمد رضا

اور ان کی

تحریک اصلاح و جہاد

۱۴۰

پروفیسر خلیق احمد نظامی

۱۰۸/۰۷۲

۱۰۸/۰۷۲
۵۷۵۹۶۳۶

حضرت سید احمد شہید کی تحریک اصلاح و بہار

— اور —

اس کے عمیق و وسیع اثرات

— اور —

مؤرخ نگینہ و فاضل گزشتہ و فیضیہ احمد سادات

کتاب

دار عرفان دارالرشاد علم اقدس کے برقی

۸۴۰۰ ۲۶۱۵۹۱

باراؤل

۱۴۱۱ھ۔ جنوری ۱۹۹۱ء

نام کتاب _____ سید احمد شہید اور ان کی

تحریک اصلاح و جہاد

مصنف _____ پروفیسر خلیق احمد نظامی

صفحات _____ ۴۴

تعداد _____ ۲۰۰۰

کتابت _____ حامد بستی

طباعت _____ لکھنؤ پبلشنگ ہاؤس (آفس)

قیمت _____

27159

۳

108/072

5509636

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

سید محمد رابع حسنی ندوی

مجاہد کبیر امیر المومنین حضرت سید احمد بن عرفان الشہید رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت
 اں بڑے صغیر ہندو پاک کے لیے ایسی عظیم شخصیت گذری ہے جس نے اصلاح عقائد، تربیت
 باطنی، اعمال، کلمۃ الحق اور حج و جہاد جیسے اسلامی زندگی کے پر عزیمت کاموں کو نہ صرف
 قائم کیا بلکہ ان کو ان کے معیاری سطح پر جاری کیا، اور انفرادی دائرہ سے نکل کر اجتماعی اور
 امت کے دائرہ میں پوری طرح نافذ کرنے کی کوشش کی، چنانچہ ان کے ذریعہ اصلاح
 عقائد اور تربیت باطن کا جو عظیم کارنامہ انجام پایا، اس کے اثرات آج ان کی شہادت پر
 ڈیڑھ سو سال سے زیادہ گزر جانے پر بھی جگہ جگہ پائے جاتے ہیں جو اپنی فلاح و اصلاح
 کا سلسلہ نسب حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ سے مربوط جانتے اور مانتے ہیں،
 اور یہ اس بہت پرستزاد ہے کہ ہزاروں افراد کے داخل اسلام ہونے اور لاکھوں افراد کے

تعلق باللہ، توبہ و انابت، ترقی روحانی، توفیق شب بیداری اور ذوقِ دعا و ساجات کے حصول کا شرف حضرت سید احمد شہید اور ان کے متبعین کی کوششوں کو حاصل رہا، مشرق و مغرب بنگال اور نیپال تک ان کی نورانی کوششوں کے اثرات پہنچے اور وسط و شمال ہند کے بیشتر روحانی و تعلیمی مراکز اپنا روحانی سلسلہ نسب حضرت سید شہید رحمۃ اللہ علیہ کی تربیت و دعوت سے ملاتے ہیں،

حج خطرہ سے پُر ایسا کن اسلام سمجھ لیا گیا تھا جو عدم استطاعت کے عذر کے تحت متروک ہونے لگا تھا، حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ نے ببانگِ دہل عدم استطاعت کے عذر کو بے قیمت ثابت کیا، اور ایک مجمعِ کثیر (تقریباً سات سو افراد کے ساتھ) اس کو ادا کیا، جہاد جو مسلمانوں کی صرف کس طاقت و حکومت کا ہی فریضہ سمجھ کر نظر انداز کر دیا گیا تھا، اور کسی باہمت حکومت کے نہ ہونے کی صورت میں ہر ایک شخص نے اپنے کو اس سے مستثنیٰ سمجھ لیا تھا، حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ نے نہ صرف اس کی طرف توجہ کی بلکہ اپنے حلقہٴ متبعین کو اور جن افراد کو اس کے لیے آمادہ کر سکے، باقاعدہ اس کی تیاری کرائی اور پھر اس عظیم اسلامی عمل کو، جس کے بابے میں حدیث شریف میں آتا ہے کہ ”جو اس طرح دنیا سے گیا کہ نہ اس نے جہاد کیا نہ اس کو جہاد میں شرکت کی خواہش ہوئی، وہ جاہلیت کی موت ملا“ صرف انجام نہیں دیا بلکہ اس کو کتاب و سنت سے ماخوذ طریقہ کے مطابق جاری کیا اس میں کتاب و سنت کے مقررہ طریقہ سے انجام دینے میں بعض بڑے دنیاوی فوائد سے محروم ہونے کی صورت پیش آئی تو اس کو برداشت کیا لیکن اس عظیم اسلامی عمل کو

اس کے جادہ حق سے ہٹنے نہیں دیا،

آج نہ معلوم کتنی متنوع دینی و اسلامی برکات ہیں جو برصغیر کی ملت اسلامیہ کو اسی تحریک و جدوجہد کے نتیجہ میں حاصل ہیں، جن کا ہم کو پورا احساس نہیں ہوتا، ضرورت یہ ہے کہ حضرت سید شہیدؒ کی دعوتی و اصلاحی کوششوں کو سمجھا جائے اور ان کے جو اجزاء موجودہ امت اسلامیہ ہند کے حالات کے مطابق ہوں، ان کو اختیار کیا جائے، اس کے لیے حضرت سید شہیدؒ کی حیات اور کارناموں کو جاننے کی ضرورت ہے،

حضرت سید شہیدؒ کی حیات اور کارناموں پر اردو میں کئی مفید اور عظیم کتب شائع ہو چکی ہیں، ان میں سب سے وسیع تحقیقی و مفصل کتاب مولانا غلام رسول ہنر کی ہے، اور دوسری مفصل اور مؤثر کتاب مولانا سید ابوالحسن علی حسنی ندوی مدظلہ العالی کی ہے، ان کتابوں سے حضرت سید شہیدؒ کے کارناموں اور حالات کو جاننے کے ساتھ ان کے فکر و عمل کے مزاج و روح کو سمجھنے میں بھی مدد ملتی ہے،

سال رواں سنہ ۱۴۰۸ ماہ نومبر میں عالمی رابطہ ادب اسلامی کی طرف سے مولانا سید محمد ثانی تعلیمی سوسائٹی کے انتظام و ضیافت میں، حضرت سید شہیدؒ ہی کے وطن رائے بریل میں (جہاں ان کی تحریک اصلاح و جہاد کی تیاری ہوئی تھی) "حمد و مناجات" کے موضوع پر ایک سیمینار منعقد ہوا، جس میں ملک کے طول و عرض سے فضلا، اہل علم نے شرکت کی، اور حجاز و نجد سے بھی چند ادباء و اہل علم شرکت کے لیے تشریف لائے، ان شرکاء میں برصغیر کے مستند و عظیم مؤرخ و محقق پروفیسر خلیق احمد نظامی بھی تھے، پروفیسر

موصوف کو اسلامی ہند کی تاریخ اور اس موضوع پر تحقیق اور بحث و نظر کا جو مقام حاصل
 ہے وہ کسی پڑھے لکھے شخص سے مخفی نہیں، اس کے ساتھ ساتھ پروفیسر صاحب کو ہندوستان
 کے عظیم مصلحوں اور مریدوں سے عقیدت و محبت کا تعلق بھی ہے، اور وہ مشہور مرنی حوائی
 و امام طریقت سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیا سے امتساب رکھتے ہیں،
 پروفیسر صاحب کو مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی مدظلہ العالی سے ایک
 خاص ربط و تعلق ہے، اس کی بنا پر مولانا مدظلہ العالی نے پروفیسر صاحب سے فرمائش کی
 تھی کہ سیمینار کا موضوع "حمد و مناجات" ہے اور وہ موضوع اور جگہ کے لحاظ سے حضرت
 سید احمد شہیدؒ کے ذوق دینی اور عمل سے خصوصی تعلق رکھتا ہے، پروفیسر صاحب برصغیر کی
 دینی شخصیتوں کی تاریخ سے خصوصی دل چسپی رکھتے ہیں، اس لیے وہ اس موقع پر اپنے قیمتی
 مقالہ کا موضوع انہی کو بنائیں، پروفیسر صاحب کی بھی ایک عرصہ سے حضرت سید شہیدؒ
 کے کام و مقام "کو موضوع بنانے کی نیت تھی، لہذا انہوں نے بخوشی اس فرمائش کو نہ
 صرف قبول کیا بلکہ ایک وسیع مقالہ سپرد قلم کیا جس میں مسلم متانت، دوست مطالعہ
 تاریخی شواہد اور تاریخ و ادب کی شگفتگی کا ان کا انداز نگارش پوری طرح نمایاں ہے،
 برجستہ و بر موقع اشعار اور کلام اقبال نے اس کی تاثیر و جلالت میں مزید اضافہ
 کیا ہے جس کی بنا پر محض ایک علمی و تاریخی مقالہ نہیں ہے، بلکہ ادب اسلامی کا بھی ایک
 وسیع تحفہ ہے، موضوع کی اہمیت اور مقالہ کی وقعت و افادیت کے پیش نظر یہ مناسب
 معلوم ہوا کہ اس کو علاحدہ سے ایک مسلم رسالہ کے طور پر شائع کیا جائے، اس سے

ذمہ داری کی انجام دہی کے لیے، حضرت سید شہد کے وطن کے ہی ایک علمی ادارہ
 "دارِ عفت" نے آمادگی ظاہر کی، چنانچہ یہ رسالہ "دارِ عفت" کی طرف سے
 اور رابطہ ادب اسلامی کے تعاون سے شائع کیا جا رہا ہے،
 اس طرح دونوں متعلق اداروں کی شرکت ہو رہی ہے، اللہ تعالیٰ اس عمل
 کو مفید بنائے اور مقبول فرمائے، آمین

محمد راجح حسنی ندوی

"دارِ عفت" رائے بریلی

۳۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۱ھ - ۱۰ دسمبر ۱۹۹۰ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد و صلوٰۃ کے بعد اس حقیقت کا اظہار کیا جاتا ہے کہ ایک مدت سے راقم کو
رائے بریل حاضری کی تمنا تھی کہ اس فضا میں کچھ دیر سانس لینے کی سعادت میسر آئے جہاں
حکمت ولی اللہی اور سوز علم الہی نے مل کر نیا پیکر اختیار کیا تھا، اور جہاں سرفروشی اور
جان سپاری کی تاریخ نکلی گئی تھی۔ رائے بریل کو قدرت نے امتیازی خصوصیات سے نوازا
ہے۔ یہ صدیوں سے علم و ارشاد کا گہوارہ، شریعت و سنت نبوی کا مرکز، اور دعوت و
عزیمت کا منبع ہے۔ جس فیض کی ابتدا شاد علم اللہ کی نوائے سحری، سید احمد شہید کے
ذوق شہادت اور مولانا حکیم سید عبدالحی کے تبسم علی سے ہوئی تھی وہ آج مولانا
سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کی ذات گرامی میں ایک نئی قوت بن کر نمودار ہوا ہے۔
تری نوا سے ہے پردہ زندگی کا ضمیر

کہ تیرے ساز کی فطرت نے کی ہے مضرابی

زمانے نے کروٹ بدلی ہے اور جہاد باسیف کی جگہ جہاد بالقلم نے
لے لی ہے۔ اور حضرت علی میاں نے اپنی زبان اور قلم سے جس طرح اسلام کی خدمت

کی ہے اس سے تاریخی دعوت و عزیمت میں ایک نئے باب کا اضافہ ہوا ہے۔ اور ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ان کی قیادت میں حکمت و اللہ ہی ایک نئے دور میں داخل ہو رہی ہے

ظ آباد ہے اک تازہ جہاں تیرے ہنر میں

اُن کی ذات میں عشق، علم اور عمل یمنوں کا جتماع ہے

ضمیمہ امتاں رومی کفہ پاک

کلیمے یا حکیمے نے نوازے

سید احمد شہید کے وطن میں حاضری ایک سعادت ہے۔ جس پر ان ہوں کہ

”سرخاک شہیدان“ کیا شار کروں کہ میرا دامن علم و عمل کی دولت سے خالی ہے

ظ مگر میں نذر کو ایک آبگینہ لایا ہوں

یہ آبگینہ میرا دل ہے جو سید شہید کی مجاہدانہ سرگرمیوں اور احیاء ملی کے لیے

شبانہ روز کو شششوں کے احسان کی گراں باری آج بھی محسوس کر رہا ہے

سوز دل، اشک رواں، آہ سحر، نالہ شب

ایں ہمہ از اثر لطف ششما می بینم !

(۲۱)

اسلام کی دینی فکر اور سماجی زندگی کا مرکزی نقطہ توحید ہے بقول اقبال

ہی دین محکم، ہی فتح باب

کہ دنیا میں توحید ہو بے محاب

انفرادی زندگی ہو یا حیات اجتماعی، جب یہ عقیدہ قلوب انسانی میں جاگزیں ہو کر احساس و شعور پر اثر انداز ہوتا ہے تو طلسم رنگ و بو ٹوٹ جاتا ہے اور انسانی زندگی میں توانائی کی نئی لہر۔ عزائم میں نیا دلولہ اور نظر میں نئی تابندگی پیدا ہو جاتی ہے۔ مالک حقیقی کے سامنے اس کا ایک سجدہ جو اس کو ہزاروں سجدوں سے نجات دلاتا ہے، ملت کے لیے زندگی کا پیام ہوتا ہے۔ وہ رب کائنات سے اپنا رشتہ جوڑ کر تخلیق کائنات کا مقصد پورا کرتا ہے۔ اسلامی سوسائٹی میں توحید کی اس زندہ حقیقت کا احساس جب بھی کمزور پڑا، تو وہی کیفیت ہو گئی کہ

ظہر لکھنؤ جس دم تڑپ سیما بسم خام ہے

سید احمد شہید نے مسلمانوں کی تاریخ کے ایک دور ابتداء و انتشار میں "توحید"

کا یہ تصور اجاگر کرنے میں اپنی زندگی قربان کی تھی اور بتایا تھا کہ

اے لا آلہ کے وارث باقی نہیں بے تجھ میں

گفتار دلبرانہ، کردارِ قاہرانہ

خود ان کی زندگی "گفتار دلبرانہ" اور کردارِ قاہرانہ کی جیتی جاگتی تصویر تھی۔

وہ کل ۴۴ سال (۱۸۳۱ء - ۱۸۷۵ء) اس جہاں فانی میں رہے۔ اس مختصر مدت میں احیاء

ملت کے لیے جو جدوجہد و سہی کی وہ تاریخ بھلا نہیں سکتی۔ ان کی زندگی کا ۳۳ واں سال

تھا جب انھوں نے اپنی تحریک کا آغاز کیا، اور اپنی "گفتار دلبرانہ" سے دینی احساس

و شعور کو بیدار کرنے، اور اسلام کے اس نظام حیات کو سمجھانے میں جو صرف عقیدہ

"توحید" کے گرد نشوونما پا سکتا ہے، چار سال شب و روز جدوجہد کرتے رہے۔ پھر ۱۸۲۱ء میں میدان عمل میں سر بکھن داخل ہوئے، اور "کردار قاہرانہ" کا جیتا جاگتا نمونہ بن گئے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کا آفتاب علم و ارشاد غروب ہوا چاہتا تھا کہ "سادات قطبی ساکن رائے بریل کا ایک بزرگ زادہ" ان کی خدمت میں پہنچا۔ ان کی بوڑھی بڑیاں جس غم میں گھل جاتی تھیں اس کا درمان پیدا ہو گیا۔ ان کے فتوے کو عمل جامہ پہنانے کے اسباب مہیا ہو گئے اور انھوں نے محسوس کیا

آمد آں یارے کہ مامی خواستیم

اس احساس نے کہ حکمت ولی الہی کو کردار و عمل میں منتقل کرنے والا عالم وجود میں آگیا ان کی شمع زندگی میں نئی روشنی پیدا کر دی۔ اپنی مجلسوں میں ان کی "قوی نسبت مجددی" دوسروں کو متاثر کرنے کی غیر معمولی قوت، اور بے حد ذکی القلب ہونے کا ذکر بڑے جذبے سے کیا (ملفوظات ص ۵، ۲۷)، ادھر خاندان ولی الہی کی عظیم المرتبت شخصیتیں جنھوں نے حضرات ثلاثہ کی صحبت میں تربیت پائی تھی، ان کے جھنڈے کے نیچے اس طرح جمع ہو گئیں گویا ان کے انتظار میں چشم براہ تھیں۔

تو غل خوش شمر کیستی ہا کہ باغ وچمن
ہم ز خویش بریدند و در تو پیوستند

ان حضرات کا سید شہید کے دامن تربیت سے وابستہ ہونا، اعلان تھا اس بات کا کہ اب حکمت ولی الہی کا نیا دوران کی قیادت میں شروع ہو گا۔ شاہ عبدالعزیز کے

نوائے دولت نامہ یعقوب کا بیان ہے کہ :-

”شاہ عبدالعزیز کی توجہ کی تاثیر مثل بکے سے سینہ کے ہوتی ہے جس
کی چھوٹی چھوٹی بوندیں ہوتی ہیں۔ لیکن سیدہ صاحب کی تاثیر مثل
نوباروں کی پھکنی کے اثر کرتی ہے جو نوارہ کی طرے قلب پر پڑتا ہے :-
(سوانح محکمہ جعفر خانہ سری ص ۴۱)

یہ فرق تھا ایک معلم اور ایک مجاہد کے انداز فکر و عمل کا۔ تجدید و تمدنِ علوم کا
کام ختم ہو چکا تھا، جب اردو عمل کا میدان کھل گیا تھا۔ مسند و رس کی جگہ اب میدانِ کارزار
نے لے لی تھی۔ اس کے مرد میدان سید شہید تھے۔

بدن اس تازہ جہاں کا ہے اک کی کف خاک

روح اس تازہ جہاں کی ہے اک کی جیسر

(۳)

سید احمد شہید نے جس زمین میں آنکھ کھولی اور جس روح پر و فضا میں تربیت
پائی تھی وہ پھلت کی طرح ”قریۃ القبا لہین“ تھا۔ یہاں شاہ معلم اللہ نے اتباع سنت
کی وہ عظیم الشان روایت قائم کی تھی جس سے درنگ زیب، مگیر بھی متاثر ہوئے بغیر نہ دیکھا
تھا۔ شاہ عدم علی دہلوی کے ملفوظات ”دُر اللعارف“ میں ہے کہ اورنگ زیب نے
ایک خواب دیکھا تھا جس کی تعبیر عمار نے یہ بتائی کہ سنت نبوی کا کوئی زبردست اتباع کرنے
والا دنیا سے فانی ہوگا۔ اس رات شاہ معلم اللہ نے وصال فرمایا۔

شاہ علم اللہؒ نے جب رائے بریل میں اپنا رشتہ سفر کھولا اور قیام کا فیصلہ کیا تو یہاں کی دینی زندگی میں حرارت پیدا ہو گئی اور یہاں کے پام دور تکبیر و اذان کی صداؤں سے گونج اٹھے۔ رفتہ رفتہ رائے بریل حضرت مجدد صاحبؒ اور شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی علمی، دینی، اور اصلاحی تحریکوں کا مزج بن گیا۔ اور ایسا محسوس ہونے لگا کہ شاید بع

چشمہ و پردیں ہے اس خاک سے روشن

حضرت مجدد صاحبؒ کے خلیفہ حضرت شاہ آدم نور کی سے حضرت شاہ علم اللہؒ نے بیعت کی، اور ان سے خلافت اس بشارت کے ساتھ پائی کہ تمہاری حیثیت ستاروں میں آفتاب کی ہوگی۔ سید شہیدؒ کے نانا شاہ ابوسعید حسنیؒ نے شاہ ولی اللہؒ سے کسب فیض کیا۔ ان کے متعلق شاہ ولی اللہؒ ایک خط میں لکھتے ہیں :-

”ایں راہ کہ میروند ہما طریق مستقیم است“

خطوط سے ایسا اندازہ ہوتا ہے کہ خاندان ولی اللہی اور خاندان علم اللہی میں گہرا ارتباط اور تعلق تھا۔ دونوں گھرانوں کی خواتین کے بھی آپس میں مراسم تھے۔ شاہ ابوسعیدؒ نے مالی مشکلات میں شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی مدد کی تھی شاہ ولی اللہ ایک خط میں لکھتے ہیں :-

”چنانچہ ایں نیازمند را از فکر معاش نجات بخشیدند، اوجہل علما

از جمیع حاجات از دین و دنیا ذات سامی را خلاص و نجات عنایت

فرماید“

شاہ ابوسعید، شاہ و اہل اللہ، شاہ ابواللیث حسنی، شاہ و مہد عاشق شاہ،
عبدالعزیز کے درمیان خط و کتابت کا سلسلہ مدتوں جاری رہا۔ چنانچہ جس سرزمین میں
سید احمد شہید نے آنکھ کھولی، وہاں احیاء ملت کی تحریکوں کا دل و مرکز۔ باقیا۔

(۴)

حضرت شاہ ولی اللہ نے تعلیمات الہیہ میں ایک جگہ اشارہ کیا ہے کہ اگر
موقع و محل کا اقتضا ہوتا تو میں جنگ کر کے عملاً اصلاح کرنے کی قابلیت اور جدت
رکھتا تھا (جلد اول ص ۱۰۱) حالات کا یہ تقاضا تھا اس لیے وہ خاموش رہے۔ گو
"فکرت کل نظام" کی صدائیں ان کی مسند درس سے بلند ہوتی رہیں، فیوض افریں، کچھ
عرصہ بعد جب حالات نے ایک مجاہد کو پکارا تو سید احمد شہید نے ہیکل کہا اور ان ہی کے
گرد خاندان ولی اللہی کے بہترین دماغ جمع ہو گئے۔ حقیقت یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ کی
دین اور اصلاحی تحریک سید احمد شہید کے باقوں تکمیل کو پہنچی تھی۔

عمر باد رکبہ دبت خانہ کی نالہ حسیات

تازہ بزم عشق یک دانائے راز آید بروں

سید احمد شہید کی تحریک کا مرکز و محور یہ اعتقاد تھا کہ توحید خاص کی حقیقی روح
اگر مسلمانوں کی انفرادی اور اجتماعی زندگی میں واپس آجائے تو پھر ان کی زندگی کا نقشہ
بدل جائے۔ ہندوستان کی تاریخ میں توحید کی سرطنت کی کئی عملی میدان میں جد و
جہد اس سے بڑھ کر کوئی دوسری تحریک منفرد شہود پر نہیں آئی

اس بنیادی مقصد کے حصول کے لیے سید شہید نے تین چیزوں پر زور دیا۔

احیاء سنت

امامت بدعت

تلقین جہاد

صحیح اسلامی روح بیدار کرنے کے لیے ضروری تھا کہ بدعات کا خاتمہ کیا جائے اور زندگی کے ہر شعبہ میں سنت نبوی کے اتباع کا جذبہ ابھارا جائے۔ عقائد کی اصلاح اور سماجی خرابیوں کا ازالہ، احیاء ملت کے لیے از بس ضروری تھا پھر سیا کی اقتدار کو غیر ملکی ہاتھوں سے نکلانے کے لیے جہاد کی روح بھونکنا وقت کا سب سے بڑا تقاضا تھا۔

اسلام کی دینی فکر میں جہاد کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ احیاء ملت کے لیے یہ نسخہ اللہ کے صرف وہ بندے استعمال کر سکتے ہیں جنہوں نے اپنے لیے جینا چھوڑ دیا ہو اور جن کی زندگی اور موت اپنے رب کے لیے ہو۔ عزم جہاد کرنے والے کو پہلے اپنے نفس سے جہاد پر کمر بستہ ہونا پڑتا ہے۔ خواجہ محمد معصوم نے شاہزادہ اورنگ زیب کے نام ایک خط میں جہاد کی اس اہمیت پر بڑے دلنشیں انداز میں گفتگو کی ہے۔ ہندوستان میں اللہ کی راہ میں جہاد کی تلقین اور اس پر عمل کی سعادت سید شہید کے لیے مقدر تھی انہوں نے اس تصور کو اس طرح مسلمانوں کے ذہن و دل پر نقش کر دیا کہ مدتوں تک انگریز مہربین اور مصنفین کی کوششیں اس تصور کو ذہن سے مٹانے میں صرف ہوئیں اور ان کے زیر اثر بعض علماء اور دانش وروں نے جہاد کو غیر اسلامی بتانے میں اپنی علمی صلاحیتیں

استعمال کیں۔

اقبال نے ابیس کی فہم شوریٰ میں ایک شیعہ کی زبان سے کھلوا یا ہے ۵

کس کی نو ماری پہ حجت ہے یہ فرمان جدید

ہے جہاد اس دور میں مرد مسلمان پر حرام

فری لینڈ ایٹ نے اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ قرون وسطیٰ کے وہ حالات جو

جہاد کو کامیاب بنانے کا باعث تھے سید احمد شہید کے زمانہ میں نہیں رہے تھے۔ گویا

یہ بے وقت کی صدیقی جو انہوں نے بلند کی (THE MUSLIM WORLD, JULY 1962)

لیکن یہ خیال جہاد کی حقیقی نوعیت سے ناواقفیت پر مبنی ہے۔ اور اس انداز فکر کا رجحان

ہے جو مستشرقین نے عموماً سید احمد شہید کی تحریک کے سلسلہ میں اختیار کیا ہے۔

برطانوی اقتدار کی طرف سے تصور جہاد کو مٹانے کی کوششیں ایک طرف

پورے زور و شور سے جاری تھیں، دوسری طرف منشی سید عبدالرزاق صاحب کلاچی

کی فتوح اشام، واقعی، کا منظوم ترجمہ مصباح اسلام کے نام لکھ کر اس تصور کو

زندہ رکھنے کی جہدوں جاری تھیں۔ سید شہید کے بعد تصور جہاد پر مختلف زاویہ ہائے

نظر سے جو کھا گیا ہے، اس کا تجزیہ بعض تاریخی متن کا پس منظر سمجھنے کے لیے از بس

ضروری ہے۔ روح اسلامی و مجروح کرنے کے لیے جہاد کے تصور کو مسلمانوں کے

مذہبی احساس و شعور سے نکال دینا۔

اسلامی تاریخ کے وسیع پس منظر میں دیکھا جائے تو اندازہ ہوگا کہ عشق، علم اور عمل — ان تین قوتوں نے اکثر مل کر اور کبھی کبھی علیحدہ علیحدہ مسلمانوں کی حیات اجتماعی کو توانائی بخشی ہے۔ اور ان ہی کے ذریعہ اسلامی فکر و تمدن کا قافلہ آگے بڑھا ہے۔ اور اثر و نفوذ کی قوتیں بروئے کار آئی ہیں۔ ایسا بھی ہوا کہ کبھی حالات کے تقاضے نے کسی مخصوص سمت میں ایک قوت کا رعبان زیادہ کر دیا لیکن مجموعی طور پر یہ صلاحیتیں اسلامی تاریخ میں مختلف عنوان سے سرگرم عمل رہیں۔ ہندوستان کی تاریخ پر اس زاویہ سے نظر ڈالی جائے تو پانچ شخصیتوں کے اثرات دور رس نتائج کے حامل نظر آئیں گے۔ — خواجہ معین الدین حسن بھری اجمیری شیخ نظام الدین ادلیا، شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ دہلوی اور حضرت سید احمد شہید ان کے کارناموں کی حقیقت اور ان کی مساعی کا رخ کچھ بغیر ہندوستان میں اسلام کی تاریخ کا جائزہ ممکن نہیں۔

خواجہ اجمیری اور حضرت محبوب الہیؒ نے "عشق" کو رہبر بنایا اور شاہ فاضل رحمن گنج مراد آبادیؒ کے الفاظ میں "دل کی دکانیں" لگا دیں جہاں جذب و شوق، سوز و ہستی کا سودا ملتا تھا۔ خود ان کی زندگیاں اس حقیقت کی ترجمان بن گئیں۔

عشق دم جبریل۔ عشق دل مصطفیٰ

عشق خدا کا رسول، عشق خدا کا کلام

• مراط مستقیم کے باب اول میں جس تاثر حبث عشق کا ذکر ہے، یہ وہی

عشق حقیقی ہے جس نے ان بزرگوں کے دل کو گرمایا تھا۔ اسی کے ذریعہ انھوں نے اسلامی اثرات کا دائرہ وسیع کیا اور اسلام کی وحدت خیز قوت نے ہندوستان کے

سماجی زندگی میں ایک انقلاب برپا کر دیا۔ رقم الخروف نے ENCYCLOPAEDIA OF ISLAM میں ہندوستان میں اسلام پر اپنے مضمون میں اس کو دور تبلیغ و

اشاعت اور اثر و نفوذ سے تعبیر کیا ہے۔ پھر ایک ایسا دور آیا جب خود اسلامی معاشرہ کی اصلاح وقت کا سب سے بڑا تقاضا بن کر سامنے آئی۔ اور سرمایہ ملت کی نگہبان

کے احساس نے دلوں کو بے چین کر دیا۔ اب عشق سے زیادہ علم کی ضرورت تھی تاکہ علم کے ذریعہ آنے والی گمراہیوں کا سد باب کیا جاسکے۔ مجدد صاحب نے سیاسی اقتدار کے

پورے عروج کے زمانہ میں ان غلط نظریات کی تردید کو سختی سے رد کا جود بار سے نکل کر عوام کی زندگی پر اثر انداز ہو رہے تھے۔ انھوں نے مذہبی فکر کو احداث و

بدعات سے پاک کیا۔ عقائد کا فساد جن فکری گمراہیوں کے سہارے بڑھ رہا تھا اس پر بند لگائے، پھر شاہ ولی اللہؒ نے سیاسی انحطاط اور فکری انتشار کے زمانہ میں

مذہبی فکر کی تشکیل جدید کی طرف توجہ کی۔ اور جو نئی قوتیں اودھنے سماجی اور عمرانی نظریات ابھیں کارگر فکریں تھے، ان سے نبرد آزما ہونے کا سامان ہیسا کر دیا۔

حجۃ اللہ الباقیہ کا ایک ایک صفحہ پکارتا ہے

حادثہ وہ جو ابھی پردہ افلاک میں ہے
عکس اس کا میرے آئینہ ادراک میں ہے

پھر سید احمد شہیدؒ نے جب اپنی تحریک کا آغاز کیا تو حالات عمل اور جہاد کا مطالبہ کر رہے تھے، مجدد صاحبؒ نے مسلمانوں کے سیاسی اقتدار کے زمانہ میں کام کیا تھا، شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے دور انحطاط میں نئے نظام کی تصویر دکھائی تھی، لیکن عملی قدم نہیں اٹھایا تھا۔ سید احمد شہیدؒ جب میدان میں داخل ہوئے تو حالات کا نقشہ بدلا ہوا تھا۔ مسلمانوں کا سیاسی اقتدار تاریخ کے دھندلکوں میں کہیں غائب ہو چکا تھا۔ انگریز پورے سامراجی عزائم کے ساتھ اپنے اقتدار کو جمانے میں مصروف تھے۔ اسلامی شعار پر اضمحلال کی جو کیفیت طاری تھی اس کا اندازہ صحراط مستقیمؒ کے باب دوم کے مباحث سے لگایا جاسکتا ہے۔ عقیدہ توحید جس پر اسلامی سوسائٹی کے وجود کا انحصار تھا، غیر اسلامی تصورات میں الجھ کر رہ گیا تھا، اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ:-

تمدن، تصوف، شریعت کلام
بتانِ عجم کے بجاری تمام
حقیقت خرافات میں کھو گئی
یہ امت روایات میں کھو گئی

مسئلہ صرف سیاست کی واپسی کا نہیں تھا، بلکہ احداث و بدعات میں کھوئی ہوئی امت کی بازیافت کا تھا۔ اور اس کے لیے زندگی کے ہر شعبہ میں

مجاہدانہ جہد و سعی در کار تھی۔

سیاسی اقتدار نے دم توڑا تو معاشی حالات بھی بدل گئے۔ مسلمانوں کی زندگی سوز
 ”لا الہ“ سے محروم ہوئی تو خالقائیں سیرت سازی کے کام سے نا آشنا ہو گئیں اور
 مسے اپنے مقصد و مہاج کو بھول گئے۔ نوبت یہاں تک پہنچی کہ بقول اقبال سے

نہادِ زندگی میں ابتدا الہ انتہا الہ

پیامِ موت ہے جب لا ہو الہ سے بیگانہ

وہ ملت روت جس کی آیت سے بڑھ نہیں سکتی

یقین جانو ہوا بریز اس ملت کا پیما نہ

تاریخ عالم گواہ ہے کہ جب بھی تاریخ ساز شخصیتوں نے اپنے کام کا آغاز
 کیا ہے، اپنے پیکرِ خاکی میں عزم اور ہمت کے سوتے اُبلتے ہوئے محسوس کئے ہیں۔
 اُن کے دلوں میں اس اعتقاد اور یقین نے ایک جوش و دلولہ پیدا کیا ہے کہ وہ اللہ
 کی جانب سے اس کام کی انجام دہی پر مامور ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ نقیبات میں
 لکھتے ہیں:-

”بہ سرم در دادند کہ این حقیقت بمردم برسان۔ امروز وقت

وقت تست، و زمان زمان تو۔ وائے برکے کہ زیر لوائے تو نباشد“

حضرت سید شہید کے دل میں بھی یہ خیال ایک قوتِ عمل بن گیا تھا کہ قدرت
 ان سے خاص کام لینا چاہتی ہے۔ اور وہ اس کی انجام دہی پر متعین ہیں۔ ایک خط میں

لکھتے ہیں :-

”فقیر دریں باب با اشارات غیبی مامور است و بہ بشارت
لاریبی مُبَشَّر، ہرگز ہرگز شعبہ و سوسہ شیطانی و شائبہ ہوائے
نفسانی بایں الہام رحمانی مُتَزَج نیست“

(خط ۳ ص ۳۰، برٹش میوزیم مخطوطہ)

اُس وقت حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی فکر اور حکمت کے تمام اجزائے ترکیبی
رائے بریلی میں جمع تھے اور سید احمد شہیدؒ ان کا علمی پیکر بن کر تاریخ کو نیا رخ دے رہے
تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد کا تو یہ خیال تھا کہ اگر شاہ ولی اللہؒ بھی اس وقت زندہ ہوتے
تو ان کو بھی حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ رُخِلیفہ و رفیق تربیت یافتہ سید احمد شہیدؒ کے
جھنڈے کے نیچے جمع ہونا پڑتا۔ لکھتے ہیں :-

”حضرت شاہ ولی اللہؒ کا مقام ہر رنگ میں کس درجہ جامع و کامل
ہے؟ بایں ہمہ یہاں جو کچھ ہوا، تجدید و تدوین علوم و معارف اور
تعلیم و تربیت اصحاب استعداد تک محدود تھا۔ اس سے آگے نہ
بڑھ سکا۔ فعلاً عمل و نفاذ اور ظہور و شیوع کا پورا کام تو کسی دوسرے
ہی مرد میدان کا منتظر تھا۔ اور معلوم ہے کہ توفیق الہی نے یہ معاملہ
صرف حضرت علامہ و مجدد شہید رضی اللہ عنہ کے لئے مخصوص کر دیا
تھا۔ خود حضرت شاہ صاحب کا بھی اس میں حصہ نہ تھا۔۔۔۔۔

اگر خود شاہ صاحب بھی اس وقت ہوتے تو اُن ہی کے جھنڈے
کے نیچے نظر آتے۔“ (تذکرہ ص ۲۰۰)

پھر اصحاب ثلاثہ، یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب، شاہ عبدالقادر صاحب
اور شاہ رفیع الدین صاحب کا ذکر کرتے ہوئے مولانا آزاد لکھتے ہیں:-

”حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے درس و تدریس کی بادشاہت سمرقند
و بخارا اور مصر و شام تک پھیل ہوئی تھی۔ شاہ عبدالقادر اور
شاہ رفیع الدینؒ علم و عمل کے آفتاب تھے۔ خاندان سے باہر اگر
اُن کے تربیت یافتوں کو دیکھا جائے تو کوئی گوشہ ایسا نہ تھا جہاں
ان کا فیضانِ علم کام نہ کر رہا ہو..... لیکن میدانِ دلا معاملہ
کسی سے بھی بن نہ آیا۔ وہ گویا ایک خاص پہناوا تھا جو صرف ایک
ہی جسم کے لیے تھا اور ایک ہی پر چست آیا۔ دنیا اس کے خلعت
عظمت اور تشریف قبول کا نہ ہے پر ڈالے منتظر کمری تھی۔“

مولانا آزاد کا یہ خیال بالکل صحیح ہے۔ لیکن اگر غور کیا جائے تو معاملہ کچھ اور
آگے ہی نظر آئے گا۔ مسلمانوں کی ہزار سالہ تاریخ میں سیکڑوں خاندان اور بے شمار
حکمران اقتدار کے حامل بنے لیکن وہ گوشہ جہاں سید شہیدؒ نے اپنی تحریک کو منظم
کرنے کے لیے اسلام کا سیاسی نظام نافذ کیا تھا، وہ اسلام کا حقیقی قدم تھا
جو اس سرزمین پر رکھا گیا۔ ہندوستان کے کسی اور حصے میں اور تاریخ کے کسی اور دور

میں قرون اولیٰ کا نظام حیات اس طرح ایک زندہ حقیقت کے طور پر چشمِ عالم نے مشاہدہ نہیں کیا تھا۔ ایسا محسوس ہوتا تھا کہ ارض الہند کا یہ تھوڑا سا ٹکڑا، زمان و مکان کی ساری بندشوں کو توڑ کر عہدِ صحابہ میں جا ملا ہے۔

سید احمد شہید نے سرحدی علاقہ میں جو حکومت کا نظام قائم کیا تھا اس کا مقصد اسلامی نظام حیات کا ایک نقشہ پیش کرنا تھا۔ انہوں نے عمل کیا تھا امام ابن تیمیہؒ کی اس ہدایت پر کہ بغیر امام مسلمانوں کی زندگی، غیر ملکی تسلط کے زمانہ میں منظم نہیں ہو سکتی۔ ایک خط میں لکھتے ہیں:-

”قیامِ دین بملک است، و احکامِ دینیہ کہ تعلق بحکومت دارند،

یوقت نبودن مملکت صاف از دست می روند

اُن کی نظر آفاقی تھی، اُن کا مطلع نظریہ تھا:-

”ایں قدر آرزو دارم کہ در اکثر افراد بنی آدم بلکہ جمیع اقطار عالم احکام

حضرت رب العالمین کہ مسسلی بشرع متین است بلامنازعیت احد

نافذ گردد

پہلے دعوت اور اس کے بعد عزیمت اور عمل سنتِ نبویؐ ہے۔ جب کسی تحریک

کا آغاز ہوتا ہے تو سب پہلے اس کی فکری اساس مضبوط کی جاتی ہے۔ رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ میں آیاتِ مکی کے ذریعہ تمام انسانیت کو مخاطب کر کے

اپنا پیغام پہنچا دیا۔ پھر مدینہ منورہ میں ان اصولوں کو زندہ حقیقت بنا کر پیش کیا اور

خطاب مومنین سے کیا کہ اُن پر اس نظام کو چلانے کی ذمہ داری تھی۔

سید احمد شہیدؒ نے اپنی زندگی کے کئی سال ذہنی فضا کے تیار کرنے میں صرف
کئے اور پھر جہاد کی تیاری میں لگ گئے۔ اور بالآخر اللہ کے اس فرمانبردار بندے نے اپنی
زندگی اس کی راہ میں اس طرح قربان کر دی کہ فضا میں تک پہنچا۔ اُن سے

ظہور عشق حقیقت طراز تھا ورنہ

یہ دل کشی کہیں دارو رسن میں آتی ہے

سید احمد شہیدؒ نے یہ محسوس کیا کہ مسلمانوں کی حیات اجتماعی کو سب سے بڑا مددگار

اقتدار سے پہنچنا ہے چنانچہ انھوں نے ملک کو غیر ملکی تسلط سے نجات دلانا اپنے جہاد
کے مقاصد میں شامل کیا۔ گوالیار کے ہندو راؤ اور جہڑال کے شاہ سلیمان کے نام
ان کے خطوط، ان کے مقاصد کے بہترین نمونہ دار ہیں۔ ہندو راؤ کو لکھتے ہیں:-

"برائے ساری دشمنیوں و مہربانیوں است کہ بیگانگان بعید الوطن

ملوک زمین و زمین گردیدہ و تاجران متاع فرودکش بیانیہ سلطنت

رسیدہ، امارت امرائے کبار و ریاست مد سائے عالی مقدار

بر باد نموده اند و عزت و اعتبار ایشان باطل بود۔ چوں اہل

ریاست و سیاست در زاویہ غم و غمناک نشسته اند ناچار چند سے

اہل فقر و مسکنت کمر بستہ است این جماعت ضعیف، مفلک و مفلک

بر خدمت دین رب العالمین جہستند۔"

ہندو راجہ سے یہ کہنا کہ "دین رت العالمین" کی خدمت کا جذبہ میدان میں
 لایا ہے۔ بے حد اہم ہے۔ غلام حیدر خاں کے نام مکتوب میں بھی انہوں نے اس
 "جو ر و ظلم" کا ذکر کیا ہے جو انگریزوں نے ملک پر ڈھائے تھے۔ اُن کی آواز میں اللہ
 نے غضب کی تاثیر دی تھی، جس کو سن کر نہ صرف دل سینوں میں ٹپنے لگتے تھے بلکہ
 سر جسم پر بوجھ بن جاتا تھا اور ذوق شہادت میں لب پر دعا آجاتی تھی۔

ابھی مجھے بھی شہادت نصیب

یہ افضل سے افضل عبادت نصیب

ہندوستان کی تاریخ میں جان قربان کرنے کے لیے ایسا جذبہ پھر بھی نظر
 نہیں آیا۔ جب درودیوار سے یہ صدائیں آتی تھیں۔

جو داخل سپاہِ خدا میں ہوا

فدا جی سے راہِ خدا میں ہوا

حبیبِ حبیبِ خداوند ہے

خداوند اس سے رضامند ہے

امامِ زمانہ کی یاری کرو !

خدا کے لئے جاں نثاری کرو

(دعائیں)

مائیں، لوریوں میں اپنے بچوں کے لئے شہادت کی دعائیں مانگنے لگیں۔
 انسان جذبات کا یہ تلامذہ اسلامی ہند کی تاریخ میں اپنی مثال نہیں رکھتا۔ امر دہسکے

شاہ محمد امین غازی حضرت شہید کے زمرہ مجاہدین میں شامل تھے۔ ایک مثنوی میں
اپنے اکلوتے بیٹے روح الامین کے لئے دعا کرتے ہیں۔

چنناں خواہم آں پاک پروردگار
کہ روح الامیں را کن بختیار
مجاہد چنانش کن اند غزا
کز تارسد بر نصاریٰ مزا

اُن کی مثنوی فیروز شاہ کا ایک تادریس نسخہ خاکسار کے ذخیرہ کتب میں ہے
جس سے ان کے جذبات و احساسات کا اندازہ ہوتا ہے۔

ہندوستان میں اب تک مسلمان حکومتوں کی طرف سے دو جنگیں لڑی جا چکی
تھیں۔ — جنگ پلاسی اور جنگ سرانگا پٹم۔ یہ سید شہید کے منفقہ شہود پر آنے
سے پہلے لڑی گئی تھیں۔ جنگ بالاکوٹ ہندوستان کی تاریخ میں پہلی عوامی جنگ
میں جو آزادی، حریت اور اخلاقی قدروں کے احیاء کے لئے مسلم عوام نے سید شہید
کی قیادت میں لڑی۔ مومنین نے جو حضرت سید احمد شہید کے دامن تربیت سے دایرہ
تھے، مثنوی جہادیہ میں لکھا تھا ہے

ایں عیسویاں بہ لب رساندند	جہان من و جان آفرینش
مگزار کہ پائے را گردیم!	زان سیم سران آفرینش
تا چند بہ خواب تا ز بانش	فارغ ز فغاں آفرینش!

مومن شدہ ہم زبان عرفی از بہر آماں آفرینش
 بر خیز کہ شور کفر بر خاست
 ایے فتنہ نشان آفرینش
 یہی انداز مولانا محمد امین غازی کا تھا۔ لکھتے ہیں :-

زبد دینی حاکمان زمن
 نشان حیا نیست در مرد و زن
 زبد دینی حاکمان زمن
 حیا روئے پوشید و رفت از جہاں
 بجاں آمدیم از تعدی شان
 بے الاماں المدد الاماں

مولانا خرم علی بلہوری نے قصیدہ جہاد یہ لکھا جو اتنا پڑتا تھا کہ محباہدین
 لڑائی کے وقت اس کو پڑھتے تھے اور بے خود ہو جاتے تھے۔

حضرت سید احمد شہیدؒ نے کلکتہ سے لے کر بالاکوٹ تک جہاد کا جذبہ پیدا کر دیا
 تھا۔ اُن کی نگاہ کی یہ تاثیر تھی کہ جس کی طرف دیکھ لیا وہ دار و رسن کی تمنا میں اپنے روز و شب
 بسر کرنے لگا۔ اسلامی ہند کی تاریخ میں کوئی اسلامی تحریک ایسی نمودار نہیں ہوئی تھی
 جس کا دائرہ اثر و نفوذ اتنا وسیع ہوا اور جس نے ہر چھوٹے بڑے کے دل کو جذبہ جہاد
 سے گرمایا ہو۔ سرسید کا بیان ہے :-

”شہر کلکتہ میں جب تک آپ نے تشریف رکھی، شراب خلق نہ بنے
پانی۔ اور کلال خانہ بند۔ باور اس نواح میں آپ کے مہیوں کی تعداد
لکھوں سے گزرتی۔“ (آئینہ امتداد)

وہ کلکتہ میں سڑے تین یا پونے چار بیسے ٹھہرے تھے۔ پرنسپ (PRINCEP)
کے بیان کے مطابق کلکتہ کے باشندوں کی بڑی تعداد اس زمانہ میں ان کی پیروی ہو گئی تھی
بقول حسن۔

تیری تائید سے اک خلق ہوئی ہے تائب
تیری تفسیر سے لاکھوں ہوئے فاسق اہلسر
روس مصنف جوہر تحریک میں مزدور اور کاریگر طبقوں کی شرکت سے اس کی میت
اور دائرہ اثر و نفوذ کا اندازہ کرتے ہیں، اس تحریک کے عوامی رنگ سے متاثر ہیں۔
E.N. KAMAROV کا خیال ہے کہ تحریک نے Lower urban stratum
نچلے
شہری طبقے کو خاص طور پر متاثر کیا تھا۔ لکھتا ہے :-

The main force were the popular masses

(NEW THOUGHT, FEB. 1, 1931)

اس نے ایک برطانوی افسر کی رپورٹ کا ذکر کیا ہے جس میں اس نے عظیم گڑھ کے
نوربانوں کے متعلق لکھا ہے کہ وہ سب سے زیادہ شہید کی تحریک سے متاثر ہو کر آمادہ بغاوت ہو گئے
ہیں۔

جن حلقوں سے سید شہید پراعزاز کئے گئے ہیں ان کی آنکھیں جذبات کے
 طوفان کا ساحل سے بھی نظارہ نہ کر سکیں جو انھوں نے ہمالیہ کی چوٹیوں سے لے کر
 بلجنگال کے کناروں تک پیدا کر دیا تھا۔

کر سکتی ہے بے معرکہ جینے کی تلافی

اے پیر حرم قبری مناجاتِ عسر کیا

تاریخ شاہد ہے کہ مسلمانوں کی ساری مذہبی سیاسی اور اصلاحی تحریکیں
 سید شہید کے گرد جمع ہو گئی تھیں اور اسلامی ہند کا مرکز ثقل ان کی طرف منتقل ہو گیا
 تھا۔ خاندان ولی اللہی تو ان کے گرد جمع تھا ہی، شیخو سلطان کے خاندان کے وہ افراد جو
 حریّت پسندانہ سرگرمیوں کے باعث دیور کی سرکش کے بعد کلکتہ منتقل کر دیے گئے
 تھے، حضرت شہید کے دامن تربیت سے وابستہ ہو گئے۔ دکن میں نواب مبارز الدولہ
 سید شہید کے نمایندوں سے رابطہ اور تعلق پیدا کیا، بنگال میں فرائضی تحریک نے
 مجاہدین کے لیے جگہ چھوڑ دی۔ میز شاعر علی عرف تیتو نے حضرت شہید کے دامن میں پناہ لی۔
 انھوں نے ۱۸۳۱ء میں نرمل بریامیں بانسوں کی ایک مضبوط فصیل بنائی اور ایسٹ انڈیا
 کمپنی کی حکومت کے خاتمہ کا اعلان کر دیا۔ تعجب خیز واقعہ ہے کہ بالاکوٹ اور نرمل بریا،
 دونوں مقامات پر — جن کے درمیان ہزاروں میل کا فاصلہ ہے — شہادت
 کے میدان ایک ہی وقت میں گرم ہوئے اور مجاہدین کے قافلہ سالار حضرت
 سید احمد نے بالاکوٹ کے میدان میں جام شہادت پیا، ادھر بنگال میں نرمل بریا

کے میدان میں مجاہدین کی لاشوں کے ڈھیر لگ گئے۔ جو مجاہدین پہنچ گئے وہ عمل پورہ جیل پہنچا دیے گئے اور بس۔

پھر نہ کچھ دیکھا، بجز یک شعلہ پر تپک و تاب
شمع تک تو ہم نے دیکھا تھا کہ پروانہ گیا!

حضرت شہید کے مکتوبات اُن کی تحریک جہاد کے مقاصد اُن کے طریقہ کار اور اُن کے نظام حکومت کے بنیادی اصول سمجھنے میں بے حد معاون ہیں۔ یہاں چند اہم پہلوؤں کی طرف توجہ دلائی جاسکتی ہے:-

(۱) انہوں نے بار بار اس کی وضاحت کی ہے کہ انہوں نے محض اللہ کی خاطر جہاد کا قدم اٹھایا ہے۔ حکومت و اقتدار، مال و دولت ان کا مقصود و مطلوب نہیں۔ اقبال کا یہ شعر ان کے مقاصد کا بہترین ترجمان ہے:-

شہادت ہے مقصود و مطلوب مومن
نہ مال غنیمت، نہ کشور کشائی

اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے بنیادی مذہبی افکار کو ایک صالح نظام حکومت کی شکل دینا نہیں چاہتے تھے۔ اس نظام کے بغیر وہ توحید کو ایک زندہ حقیقت کے طور پر پیش نہیں کر سکتے تھے۔ انہوں نے کابل، ہرات، بخارا وغیرہ کے حکمرانوں کو اپنی تحریک کے مقاصد سے واقف کرانے کے لیے خطوط لکھے تھے۔ جن سے ان کے دینی مقاصد پر روشنی پڑتی ہے۔ شاہ سیمان والی چترال کے نام خط میں انہوں نے (۱) حکومت کے

نصاری کے ہاتھ میں پہنچ جانے (۲۰) غلبہ شرک و کفر اور (۳۱) شعار اسلام کے خاتمہ پر اپنے دل کی بے چینی کا اظہار کیا ہے۔ اور یہی تین مقاصد ان کی تحریک کے تھے۔

(۲) علاقہ بالاکوٹ کا انتخاب کرنے سے پہلے انھوں نے ”ہندو سندو خراسان“ کے سب اہم مقامات کا سفر کیا تھا اور تحریک کا BASE OF OPERATINO بنانے کی نظر سے جائزہ لیا تھا۔ ایک خط میں لکھتے ہیں:-

”در بلاد ہندو سندو خراسان دورو سیر نمودیم در تمامی آئین حیات
کوہ و دشت فقط طالب خیر بودیم۔ آخر الامر در مثل ایں بلاد در دست
گردیدہ و تمامی ایں کوہ و دشت نور دیدہ را اوطان یوسف زئی رسیدیم“
(قلبی نسخہ برٹش میوزیم ص ۲۰)

”شوق ہجرت“، ”غیرت ایمانی“ اور ”جوش اقامت جہاد“ کی خاطر وہ علاقہ
بالاکوٹ میں پہنچے تھے اور یہاں پہنچ کر انھوں نے محسوس کیا ہے
ایک خلش ہوتی ہے محسوس رگ جاں کے قریب
آن پہنچے ہیں مگر منہ زلِ جاناں کے قریب
اس زمین کے لیے مشیت ایزدی نے یہ شرف و افتخار مقدر کیا تھا کہ یہاں
عشق الہی سے سرشار ایک قافلہ اپنی جان، جان آفریں کے سپرد کرنے کے لیے
پہنچے گا۔

لیکن بالاکوٹ کو مرکز بنانے کا فیصلہ جذباتی نہیں تھا۔ یہ حقائق کی روشنی میں

مصالح کے پیش نظر تھا جس کا اندازہ مکتوبات سے ہوتا ہے۔
 (۳) مجموعہ مکتوبات میں بعض "امان نامے" بھی نقل کئے گئے ہیں۔ ان سے
 سے مقاصد وسیع حلقہ اثر کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ ایک امان نامہ سوہیا اور
 "تمس" کے نام اس مضمون کا ہے:-

"امان نامہ بنام سوہیا و تمس دنگو د سوہیا مع پسرین بشرط
 بجا آوری خدمت لشکر"

(قلمی نسخہ برٹش میوزیم ص ۲۶۶)

پھر ایک مسلمان کے لئے "امان نامہ" کا مضمون ہے:-

"سلام الدین و نیر محمد و عباس از اولاد میاں مہری بشرط اتباع
 شرع دادائے زکوٰۃ وغیرہ حقوق اللہ"

(قلمی نسخہ ص ۲۶۶)

ان دو امان ناموں میں اسلامی نظام حکومت کی پوری محکمہ نظر
 آتا ہے۔

یہ بات قابل توجہ ہے کہ انہوں نے ہندوؤں سے تعلقات نہایت خوشگوار
 رکھے۔ اسمتھ (W.C. SMITH) نے تحریک کے سیاسی پہلوؤں پر غور کرنے کے
 بعد لکھا ہے کہ اس کا کوئی رخ ہندوؤں کے خلاف نہیں تھا۔

None of these political activities however was anti-hindu

”ان کی سیاسی سرگرمیوں میں کوئی بات ہندوؤں کے خلاف نہیں تھی۔“
 تحریک کاسکھوں کے خلاف ہونا بھی اب تاریخ سے ثابت نہیں۔ یہ صحیح
 ہے کہ جو طاقت بھی راہ میں حائل نظر آئی اس کا مقابلہ کرنا ضروری ہو گیا، لیکن بنیادی
 طور پر تحریک کا مقصد سکھوں سے برد آزماں نہیں تھی۔ مکتوبات میں جس طرح ”نصائی“
 ”نکوہیدہ خیال“ کی جگہ ”سکھان نکوہیدہ خصال“ اور ”کفار فرنگ برہمنستان تسلط
 یافتہ“ کو ”کفار دراز مویان“ کہ بر ملک پنجاب تسلط یافتہ میں تبدیل کیا گیا ہے
 وہ تاریخ کی انتہائی شرمناک جعل سازی ہے۔ لیکن اس کا تجزیہ کرتے وقت غیر منطقی
 اقتدار کے ان مظالم پر نظر ہونی ضروری ہے جن سے مجبور ہو کر یہ تحریکیں اٹھیں۔
 (۴) مکتوبات سے یہ حقیقت بھی واضح ہو جاتی ہے کہ وہ جنگ و جدال کا دائرہ
 مختصر رکھنا چاہتے تھے۔ اپنے صلح اور امن کے مقاصد کو واضح کرتے ہوئے، لالہ رام سنگھ
 کو جنگ بالاکوٹ سے دو سال قبل (۱۲۴۵ھ مطابق ۱۸۲۹ء کو) لکھتے ہیں:-
 ”من بندہ پروردگارم۔ ہر کس کہ پیغام صلح فرستد از طرف خود
 جنگ پیش نمی کنم۔“
 ظاہر بین نگاہوں کو شاید ۱۸۳۱ء میں تحریک جہاد کا خاتمہ نظر آئے لیکن
 حقیقت یہ ہے کہ

جلے، جل کر بجھے بھی چشم صورت میں میں پروانے
 فروزاں کر گئے وہ نام لیکن شمع سوزاں کا !

وقت طور پر ان کو ناکامی ضرور ہوئی لیکن ان کی تحریک نے سرفروشی کا جو جذبہ
 پیدا کر دیا تھا وہ ایک عرصہ تک قلب و جگر میں شعلہ کی طرح بھڑکتا رہا اور بقول قتال
 ط زاتشراد شعلہ با اند و خستیم

سر سید کا بیان ہے کہ سید شہید کے چودہ پندرہ سال بعد تک مجاہدین جہاد
 کے جذبہ سے سرشار سرحدی علاقوں میں بہ نیت جہاد پہنچتے رہے۔

انگریزوں نے مجاہدین کے ساتھ جو ظالمانہ برتاؤ کیا اور ان کی یخ و یمن اکھاڑ
 پھینکنے کی کوشش کی، وہ تاریخ بھلا نہیں سکتی۔ ۱۸۵۷ء کے بعد انگریزوں نے جن
 علماء و مجاہدین کو خاص طور پر ظلم و ستم کا نشانہ بنایا ان میں خاص تعداد مجاہدین کے
 گمراہوں کی تھی۔ ۱۸۶۲ء کے اہمال بغاوت مقدمہ، ۱۸۶۵ء کے پہلے مقدمہ بغاوت
 پٹنہ، ۱۸۷۸ء کے والدہ بغاوت کیس اور ان محل بغاوت مقدمہ اور ۱۸۷۸ء کے دوسرے پٹنہ
 بغاوت کیس میں مجاہدین کے خاندان میں طرح برطانوی مظالم کا شکار بننے ان کی داستان
 دردناک ہے۔ "الدّر المنثور" میں مولانا عبدالرحیم نے اپنے چچا مولانا ولایت علی عظیم آبادی
 دیگر مجاہدین کے حالات لکھے ہیں۔ ۱۸۷۳ء میں عید کے دن ان کے مکانوں کو جس طرح سہار
 کیا گیا، اُس کا حال مولانا عبدالحمید نے ایک مثنوی میں لکھا ہے :-

چوں شب عید را بحر کردند

ہمہ را از مکاں بدر کردند !
 ضبط و تاراج جملہ مال و متاع
 اشتر و فیل و گاہ و اشتر و اسب
 باغ را و متاع دل چسب
 آل بنا ہائے شایخ و محکم
 کہ بہ گیتی بود عدلیش کم !
 اندراں خانہ طالبان چوں بخوم
 روز و شب مشغول بہ درس علوم
 جملہ دیوار و سقف و خانہ در

بیل زن کردہ منہدم یکسر

ہندوستان میں جنگ آزادی کی تاریخ سید شہید سے شروع ہوتی ہے۔

پہلے انھوں نے اپنے خون سے آزادی کے جس پودے کی آبیاری کی تھی، وہ ایک ایسے وقت میں
 برگ و بار لایا جب کوتاہ بین نظریں ان گزر گاہوں کو بھول چکی تھیں جہاں سے حریت
 اور آزادی کے ان علم برداروں کا قافلہ گزرا تھا۔

اس ضمن میں ایک اور حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہیے اور وہ یہ ہے کہ جنگ
 آزادی سید شہید کی عظیم الشان تحریک کا صرف ایک پہلو ہے۔ بعض اوقات ہم کس
 ایک پہلو پر اس طرح سے نظریں مرکوز کر دیتے ہیں کہ تحریک کی مجموعی حیثیت اور اس کے

مقصد و مہاج کے متعلق محدود تصورات نشوونما پا جاتے ہیں سید شہید جس مقصد کے لیے میدان عمل میں داخل ہوئے تھے وہ عقیدہ توحید کو مسلمانوں کی حیات اجتماعی میں ایک زندہ حقیقت کی حیثیت سے بیدار کرنا تھا۔ وہ یہ احساس پیدا کرنا چاہتے تھے کہ

ہے زندہ وحدت انکار سے ملت

وحدت ہونا جس سے وہ الہام بھی الہام

وحدت کی حفاظت نہیں ہے قوت بازو

آئی نہیں کچھ کام یہاں عقل خداداد

عقیدہ توحید سے جو نظام وجود میں آتا ہے اس میں انسانیت کے لیے فوز و صلاح کا پیغام ہے۔ "تقویت الایمان" میں توحید کو زندگی کے ہر شعبہ میں ایک زندہ حقیقت کی حیثیت سے دیکھنے اور بدعات سے اس تصور کو پاک کرنے کی کوشش براہ راست دل پر اثر کرتی ہے اور یہ احساس شدید ہو جاتا ہے کہ

زندہ قوت تھی جہاں میں ہیں توحید کبھی

آج کیا ہے؟ فقط اک مسئلہ علم کلام

سید شہید کی تحریک جہاد کو اسلام کی تاریخ کے وسیع چوکے میں سمجھنے اور پیش کرنے کی ضرورت ہے۔

تعجب ہے کہ اس تحریک کے فکری اثرات کا بڑا پورے طور پر نہیں لیا گیا۔ بعض معاصرین نے جو سید شہید کے خلوص، جذبہ اور جدوجہد سے بے حد متاثر تھے

سیاسی حالات کے پیش نظر بعض پہلوؤں کو دبا کر پیش کیا۔ سرسید نے انگریز کے انتقامی جذبے سے بچانے کے لیے مختلف تدابیر اختیار کیں۔ بعض حلقوں میں ان کی تحریک جہاد کو تو نظر انداز کر دیا گیا، ان کی خالقہی نظام کی تنقید کی نشاۃ ہدف بنالیا گیا۔ ضرورت ہے کہ تحریک کے اثرات کا جائزہ وسیع پس منظر میں لیا جائے۔

سرسید، ان کے معاصر تھے۔ جب آثار الصنادید لکھنے بیٹھے تو ۱۱، ۱۵ سال سید احمد شہید اور مولانا محمد اسماعیل کی شہادت کے ہو چکے تھے، لیکن جب ان کا حال دیکھا تو ان کا قلم وجد کرنے لگا۔ ان کے حرف حرف سے عقیدت اور محبت کا جذبہ ٹپکتا تھا۔ سرسید کو تقلید سے آزادی ان ہی کی تحریک سے ملتی تھی۔ وہ اپنے آپ کو مولانا محمد اسماعیل شہید کا پیرو بتاتے تھے اور تقویت الایمان کے متعلق کہتے تھے کہ یہ محبت الہی، میں لکھی گئی ہے (خطوط ص ۳۷) انہوں نے ایک رسالہ راہ سنت و روایت لکھا تھا جس میں یہ اثرات صاف نظر آتے ہیں۔ حالی نے حیات جاوید میں لکھا ہے:

”مولانا اسماعیل شہید کی تصانیف نے ان کے خیالات کی اور زیادہ

اصلاح کی۔“ (حیات جاوید ص ۳۰۴)

اس طرح ہندوستان کے مسلمانوں کی سماجی اور مذہبی اصلاح کی تاریخ مولانا سید احمد شہید سے شروع ہوتی ہے۔ بعد کو سرسید نے ان کی تقلید میں قدم آگے بڑھایا لیکن ان کے حالات اور مسائل اوستے، اس لیے ان کی تحریک دوسرا رخ اختیار کر گئی۔

پھر حالی بھی سید شہید اور خاندان دلی اللہ کی مذہبی سرگرمیوں سے متاثر ہوئے

بغیر نہ رہ سکے۔ انھوں نے ایک زمانہ میں نواب صدیق حسن خاں کی تائید میں ایک رسالہ لکھا تھا۔ ایک بار غالب کو نماز کی پابندی نہ کرنے پر مذہبی اور احتسابی انداز میں متوجہ کیا تھا اُن کی بیوہ کی مناجات "سید شہید اور مولانا اسماعیل شہید کی تحریک نکاح بیوگان کی مسئلے بازگشت ہے۔ وہ سوشل ریفارم کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

"مسلمانوں میں ظاہر اور شخصیتوں کے سوا کہ دونوں دلی کی خاک سے اُٹھے، کس نے سوشل ریفارم پر ہاتھ نہیں ڈالا۔ ایک مولانا اسماعیل،

دوسرے سید احمد خاں" (حیات جاوید ص ۶۴۱)

سرسید مولانا اسماعیل کی حق گوئی کے قائل تھے اور یہ ایک ایسا وصف تھا جس کی اپنے عہد کے علماء میں کمی پاتے تھے۔ ایک خط میں لکھتے ہیں:-

"میں بڑھا ہوں اور اپنی عمر میں ہر فرقہ کے بہت بڑے بڑے شخصوں کو دیکھا ہے۔ اس چیز نے اور اس خیال نے کلمۃ الحق کے کہنے سے ان کو باز رکھا۔ مولانا اسماعیل شہید اگر اس قسم کے خیالات میں مبتلا رہتے تو ہندوستان میں شرک و بدعت کی تاریکی کیسے دور ہوتی؟

(خطوط ص ۱۶۹)

بعد کے دور میں مولانا ابوالکلام آزاد، سید شہید کی تحریک جہاد کے زبردست معترف تھے۔ انھوں نے مولانا عبدالرحیم کی "الدّر المنثور" پر اپنی نوجوانی میں مقدمہ لکھا تھا۔ اُن کے استاذ مولانا محمد یوسف رنجور کے باپ مولانا محمد کئی علی تحریک مجاہدین

کے زبردست مبلغ تھے۔ اُن کی ساری جائیداد ضبط کر لی گئی اور اُن کو انڈمان بھیج دیا گیا۔ وہاں سے انھوں نے اپنی اہلیہ کو خط لکھا کہ خدا کا شکر ہے کہ تم کو اس آزمائش کے لیے منتخب کیا گیا۔ یہ جذبہ جان سپاری، سید شہید کی سرکردگی میں ہر مجاہد کے دل کو گرمائے ہوئے تھا۔ مولانا آزاد کے دورِ رفیق — اجمل خاں اور ہمایوں کبیر — مجاہدین کے خاندان سے تھے۔ مولانا آزاد نے ”تذکرہ“ میں جس طرح سید شہید کی تحریک کو اسلام کی تاریخِ عزیمت میں جگہ دی ہے، وہ اُن کی فکر کے بنیادی خطوط کو روشن کرتی ہے۔ ایک ایک لفظ سے عقیدت کا جذبہ اور اتباع کا جوش ٹپکتا ہے، وہ حال اپنا لکھ رہے تھے، لیکن سید شہید نے اُن کی شخصیت پر جو اثر ڈالا تھا، اس کے پیشِ نظر وہ اُن کو بھلا نہ سکتے تھے۔ ایک بار خاکسار سے گفتگو میں فرمانے لگے: میرے والد کی ولادت ۱۸۳۱ء میں ہوئی تھی، اس سال جب جنگِ بالاکوٹ لڑی گئی تھی۔ اتنا جملہ کہہ کر انھوں نے چند لمحوں کے لیے آنکھیں بند کر لیں اور میں نے ایسا محسوس کیا کہ وہ ماضی کے گریز پرانے نظاروں کو اپنے تصور میں مقید کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ جب آنکھیں کھولیں اُن میں ایک خاص چمک تھی۔ اُن کے باپ اگر جنگِ بالاکوٹ کے سال میں پیدا ہوئے تھے، تو انھوں نے اپنی زندگی اس مسلک اور ان مجاہدانہ سرگرمیوں کی تائید میں صرف کر دی جو سید شہید کی جہد و سعی کا مرکز و محور تھا۔ ضرورت ہے کہ مذہبی، ادبی، سماجی، سیاسی سب میدانوں میں سید شہید کی تحریک کے عمل اور ردِ عمل کا تجزیہ کیا جائے۔ سرسید، حالی، آزاد اپنے اپنے مخصوص میدانوں میں ممتاز تھے، لیکن

تینوں سید شہیدؒ کی تحریک سے متاثر تھے۔ ہنٹر (HUNTER) کے بیانات کہتے ہی متعصبانہ ہوں، لیکن اُن سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ سید شہیدؒ کے اثرات کا دائرہ کتنا وسیع تھا اور حکومت ان سے کتنی خائف تھی۔ جب ۱۸۹۴ء میں، واقعہ بالاکوٹ کے ۶۳ سال بعد حکیم سید عبدالحی صاحبؒ نے شمال ہندوستان کے بعض اہم مقامات کا دورہ کیا تو اُن کو سید شہیدؒ کے خاندان کے چشمہ چراغ کی حیثیت سے سراور آنکھوں پر بٹھایا گیا۔ مولانا ذوالفقار علی نے ان کو بتایا تھا کہ سید صاحبؒ جن جن قصبات میں تشریف لے گئے وہاں اب تک خیر و برکت کا ماحول ہے ”گویا ایک نور مستطیل ہے کہ جدھر گئے اُدھر وہ پھیل گیا“

سید صاحبؒ کے معاندین نے اُن کی بابت جو کچھ لکھا ہے وہ تعصب اور تنگ دلی پر مبنی ہے مستشرقین اگر ایک طرف سیاسی مصلحتوں سے مجبور تھے تو دوسری طرف اُن کی محرومی یہ تھی کہ وہ مسلمانوں کی دینی، ملی اور فکری تحریکوں کے خاموش اشاروں کو سمجھنے سے معذور تھے۔ وہ رائے بریل کو ایک غیر معروف قصبہ اور سید شہیدؒ کو ایک غیر معروف خاندان کا فرد، اور بعض قزاقوں کے قبیلے سے متعلق سمجھتے رہے۔ حالانکہ رائے بریل میں اس وقت اسلامی ہند کا دل دھڑکتا تھا اور سید احمد شہیدؒ سادات حسنی کے چشمہ چراغ تھے۔ دہلی سے حکمت دلی الٹھی کا چشمہ رائے بریل پہنچ چکا تھا اور ایک دوسرے سفر کی تیاری میں مصروف تھا۔ لیکن

ان کی نگاہیں ان حقائق کا جب اُڑھ نہ لے سکیں۔ O Caroe Hardy Hughes و غیرہ کے بیانات تعصب اور جہالت پر مبنی ہیں۔ لیکن وہ اگر سید احمد شہیدؒ اور ان کی تحریک کے حقیقی ضد و خال کو نہ دیکھ سکے تو چشمہ آفتاب را چہ گناہ۔

بعض مسلمان مصنفین نے جس طرح سید شہیدؒ کو پیش کرنے کی کوشش کی ہے اور اُن پر بے بنیاد اعتراضات عاید کئے ہیں، ان کا جواب محترم المقام مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ نے ”تحقیق و انصاف کی عدالت میں ایک مظلوم مصلح کا مقدمہ“ میں جس بصیرت افروز انداز میں دیا ہے اس پر اضافہ ممکن نہیں۔

سید شہیدؒ کا عقیدہ تھا کہ

ازاں کشتِ خرابِ عالمی نیست

کہ آب از خونِ شبیری ندارد !

چنانچہ انھوں نے صدا بلند کی:

نکل کر خفا ہوں سے ادا کر رسمِ شبیری !

امٹنے نے اُن کو رسمِ شبیری پورا کرنے کی سعادت بخش جنہیں یہ سعادت میسر نہ آ سکی انھوں نے اپنی گروہیں عظمت گزشتہ کے رنگِ زار میں چھپالیں اور وقت کی یہ پکار اُن کے کانوں تک نہ پہنچ سکی۔

یہ حکمتِ ملکوتی، یہ علمِ لاہوتی ! !

حرم کے درد کا درماں نہیں تو کچھ بھی نہیں

یہ ذکر نیم شبی، یہ مراقبے، یہ سرور
تری خودی کے نگہاں نہیں تو کچھ بھی نہیں

جنہوں نے آنکھیں کھلی رکھیں وہ بھی اس علمبردار توحید کے مقاصد کو نہ سمجھ

سکے، کیونکہ وہ بدعات و احداث کی دنیا میں گم تھے۔ بقول اقبال

بسیل میں نکتہ توحید آتو سکتا ہے

ترے دماغ میں بت خانہ ہو تو کیا کہئے!

جو خود صنم خانہ بن چکے تھے، اُن تک یہ صدا کیسے پہنچ سکتی تھی۔ انہوں نے نہ

رسم و رہ خانقہ کی ناق دانہ جائزہ لیا، نہ اُن کی نوائے سحری کا مقصود سمجھا۔ سید شہید نصوفی

کو "احسان" کی روشنی میں دیکھتے تھے۔ اُن کو اس کا مخالف بنا کر پیش کرنا حقائق سے

چشم پوشی ہے۔ "صراط مستقیم" کے آخری ابواب میں تصوف کی گمراہیوں کی اصلاح ہے

اور "احسان" کو رہبر بنایا گیا ہے۔ "راہ نبوت" کا انہوں نے جس طرح تجزیہ کیا ہے وہ ان کی

فکر کی بنیادی حقیقتوں کو واضح کرتا ہے۔ اس سلسلہ میں تعقیقات کا عقبہ ۲۴ جس میں

"خوش افتادوں کی توحید" پر گفتگو کی ہے، لائق مطالعہ ہے۔

بعض معترضین نے سرحدی علاقے کو تحریک کامرکز بنانے پر اعتراض کیا

ہے۔ اُن کو سرہملش گب کا وہ جواب پیش نظر رکھنا چاہیے جو اس نے محمد بن عبدالوہاب

کے سلسلہ میں دیا ہے:

".....He had selected as the nucleus of his movement a region which was out of reach of an organised political authority, where there was therefore, an open field for the propagation of his teachings and where, if he were successful, he might be able to build up a strong theocratic organization by the aid of warlike tribesmen."

(Modern Trends In Islam p. 26)

"انہوں نے اپنی تحریک کے مرکز کے لیے ایک ایسے خطہ کا انتخاب کیا جو کسی مضبوط سیاسی قوت کی دسترس سے باہر ہو اور جہاں وہ اپنی تعلیمات کو پھیلا سکیں اور کامیابی کی صورت میں ایک مضبوط مذہبی تنظیم بنجیو قبائلیوں کی مدد سے قائم کر سکیں۔"

بعض مصنفین نے تحریک مجاہدین کو محمد بن عبدالوہاب کی تحریک کا چربہ اور اس

سے کئی طور پر متاثر بتایا ہے۔ یہ خیال بھی اصلاح طلب ہے۔ سید شہید مجاز قیام کے زمانہ میں نجدی تحریک سے واقف ضرور ہوئے اور تنظیمی اعتبار سے ممکن ہے بعض چیزیں قبول بھی کی ہوں، لیکن تحریک کی سمت اس کا مقصد و منہاج، اس کا طریقہ کار، اس کی فکری اساس ان کی اپنی تھی۔ میں نے ایک مضمون میں جو اسلامک کلچر میں شائع ہوا ہے (جولائی ۱۹۷۸ء) اس پہلو پر مختصر گفتگو کی ہے۔

بعض معاندین نے حق و صداقت کا دامن اس طرح ہاتھ سے چھوڑ دیا کہ حضرت

سید شہیدؒ پر خود غرضی اور تنگ نظری کے الزام لگانے لگے۔ انہوں نے صحیح تصویر
پیش کرنے کا دعویٰ کیا اور حقیقت کو مسخ کر دیا۔ ان سے تو حالی کا صرف یہ شعر کہہ
جا سکتا ہے۔

انہوں نے خود غرضی شکلیں کبھی دیکھی نہیں شاید
وہ جب آئینہ دیکھیں گے تو ہم دکھلائیں گے ان کو
بعض معاندین نے عمداً ان کے جنگ آزادی کے عزائم کو غلط پیش کیا، گو
بالاکوٹ کی فضا میں پکارتی رہیں۔

مرا پچھیں بد آموز حسن خواند
کہ دادم چشم ز گس را نگا ہے
حقیقت یہ ہے کہ آزادی کی جدوجہد میں سید شہیدؒ کے کارنامے کبھی
فراموش نہیں کئے جاسکتے۔

بنا کردند خوشش رے بخون و خاک غلطیدن
خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

